قاجار
ناصر الدین شاه
خلد الله ملکه

در عهد دولت جاوید مدت
اعلیحضرت السلطان بن السلطان بن السلطان
و الخاقان بن الخاقان بن الخاقان حسب الفرمایش جناب
مستطاب ثقة الاسلام قطب العرفا و برهان الکبری قدوة الحکما
والمتألهین قبله آقای حاجی ملا محمد حسن الکاشانی زاد الله
ایام افاضاته و حسب الامر جناب مقرب الخاقان آقا میرزا عبد الغفار
نجم الملک معلم کل علوم ریاضی مدرسه مبارکه
دار الفنون و بسعی [illegible]

خاتمه معارف ادب
قد سعی [illegible] آقا میرزا [illegible]
[illegible] افضل العلما [illegible]
و [illegible]

اتمام پذیرفت

اى ظهر لك سر القدر وانتضح امر الوجود على
ما هو عليه والامر الذى اشتبه على علماء الظاهر
كلهم حيث ذهب بعضهم الى الجبر المحض بنسبة الفعل
الى الحق فقط وبعضهم الى القدر والعزم بنسبة
الفعل الى العبد فقط فانتضح ان الفعل الى
العبد يحصل منهما كما مر وسيجئ بيانه فى الفص
التالى لهذا الفص وقد اندرج فى الشفع

الذى قيل هو الوتر

اى الواحد الحقيقى الذى يوصف بالوترية اندرج
فى الشفع وهو اعيان العالم لانها تعينت فى
المرتبة الثانية وبهذا الاندراج حصلت الاعيان
اذ الواحد هو الذى بتكراره يحصل منه الشفع
وبزيادة الواحد عليه يحصل الفرد فقوله الذى
قيل هو الوتر مفعول اقيم مقام الفاعل للفعل
المبنى للمفعول وهو اندرج ولا ينبغى ان يتوهم
انه صفة للشفع فانه قسيم للوتر اذ الوتر هو
الفرد ومن توهم فقد غلط ولا مباينة بين كلمات
الوتر والفرد قد يطلق ويراد بهما ما يقابل
الشفع وبهذا الاعتبار اطلاقه على الحق
يكون بحسب مقام جمعية الالهية كما قال ان الله سمى الله
احدى بالذات كل بالاسماء وقد يطلق ويراد
به الواحد الذى ليس من العدد وهو اصله
وبهذا الاعتبار يكون اطلاقه على الحق بحسب مقام
جمع الجمع الذى هو الهوية المطلقة المسماة
بالاحدية والله اعلم

فص حكمة قدرية فى كلمة عزيرية

المراد بالحكمة القدرية سر القدر وهو الاعيان
الثابتة والنقوش التى فيها لا تنفك عما لها الذى
هو بعد القضاء المعبر عنه بتوقيت الاشياء
فى عينها فان هذا القضاء والقدر مترتب على
الاعيان الثابتة ونقوشها العينية وانما اختصت
الكلمة العزيرية بهذه الحكمة القدرية لان عينه
كانت باستعداده الاصلى طالبة لمعرفة سر
القدر وشهود الاحياء ولذلك قال مستبعدا
عند مروره بالقرية انى يحيى هذه الله بعد موتها
فاشهده الله فى نفسه وحماره ذلك باماتتهما
واحيائهما كما قال فاماته الله مائة عام ثم
بعثه اظهارا للقدرة على الاعادة ولما كان
القضاء حكما كليا فى الاشياء على ما تقتضيها
اعيانها والقدر جعله جزئيا معينا مخصوصا
بازمنة مشخصة له قدم القضاء على القدر وقال

اعلم ان القضاء حكم الله فى الاشياء

وداعى فيه معناه اللغوى اذ القضاء لغة
الحكم بما اقتضى القاضى اى الحكم الحاكم من جهة
الشرع وفى الاصطلاح عبارة عن الحكم الكلى
الالهى فى الاعيان الموجودات على ما هى عليه من
الاحوال الجارية من الازل الى الابد

وحكم الله فى الاشياء على حد علمه بها

وفيها اذ الحكم يستدعى العلم بالمحكوم به عليه
فيهما من الاحوال والاستعدادات

وعلم الله فى الاشياء على ما اعطته

المعلومات مما هى عليه فى نفسها

من حضرته تعالى يليق بمراتب الانبياء صلوات
الله عليهم لانهم المصطفون من العباد واعيانهم
مقتضية لها لا يمكن سلبها عنهم صرح بان
هذا العتب عناية من الله في حقه تاديبا كما قال
ادبني ربي فاحسن تاديبي علم هذا المعنى من علم
من اهل الكشف والعرفان وجهله من جهل من
اهل الحجاب والمحجوبين ولما كان الخبر في الباطن
والحقيقة وعدا لا وعيدا والوعد عناية من
الله في حقه قال علم ذلك الوعد من علمه وجهله
من جهله واعلم ان الولاية هي الفلك
المحيط العام ولهذا لم ينقطع ولها
الانباء العام واما نبوة التشريع
والرسالة فمنقطعة وفي محمد صلى الله عليه وسلم قد
قد انقطعت فلا نبي بعده مشرعا او
مشرعا له ولا رسول وهو المشرع
لما فرغ من العتب بما يتعلق بالولاية نقل الكلام اليها
وانما اطلق اسم الفلك عليها لانها حقيقة محيطة
لكل من يتصف بالنبوة والرسالة والولاية
كاحاطة الافلاك لما تحتها من الاجسام ولكون
الولاية عامة شاملة على الانبياء والاولياء
لم ينقطع اي ما دام الدنيا باقية وعند انقطاعها
ينتقل الامر الى الاخرة كما مر في الفص الاول
والثاني وللولاية الانباء العام لان الولي
هو الذي فني في الحق وعند هذا الفناء يطلع
على الحقائق والمعاني الالهية فينبئ عنها
عند بقائه ثانيا وكذلك النبي لانه من حيث

ولايته يطلع على المعاني والحقائق فينبئ عنها
لكن الولي لا يسمى نبيا ولا يسمى الانباء العام بالنبوة
واما نبوة التشريع والرسالة فمنقطعة وفي نبينا
فلانه اعلمنا بذلك لا نبي بعدي يعني نبيا مشرعا
على صيغة اسم الفاعل كموسى وعيسى ومحمد عليهم
السلام او نبيا مشرعا له اي نبيا داخلا في
شريعة مشرع كانبياء بني اسرائيل فانهم كانوا
كلهم على شريعة موسى ع
وهذا الحديث قصم ظهور اولياء الله
لانه يتضمن انقطاع ذوق العبودية
الكاملة التامة فلا ينطلق عليه اسمها
الخاص بها فان العبد يريد ان لا يشارك
سيده وهو الله في اسم والله لم يتسم
بنبي ولا رسول وتسمى بالولي واتصف
بهذا الاسم فقال الله ولي الذين آمنوا
وقال هو الولي الحميد وهذا الاسم
باق جار على عباد الله دنيا وآخرة
فلم يبق اسم يختص به العبد دون الحق
بانقطاع النبوة والرسالة
اي قوله عليه السلام لا نبي بعدي قصم ظهور اولياء الله
لان الكاملين المتحققين بالفقر التام والعبودية
الكاملة التامة لا يختارون المشاركة في اسم
من اسماء الله تعالى لعلمهم بان الاتصاف بالاسماء الالهية
ليست مقتضية ذواتهم لكونها بالنسبة اليهم
عرضا يحصل لهم عند فنائهم في الحق بل يريدون
ان يظهروا بمقتضى ذواتهم وهو العبودية كما قال

الشيخ لأنه يخفى الأنباء عنه فإنه شرع وخلفاء(؟)
والنبي والرسول مختصان بالعباد لأن الله
تعالى لم يتسم بهما ولا يجوز إطلاق هذين
الاسمين عليه بخلاف الاسم الولي فإنه اسم من
أسماء الله كما قال الله ولي الذين آمنوا وقال
وقال هو الولي الحميد وهذا الاسم أي الولي
باق وجار أي مطلق على عباد الله تعالى دنيا
وآخرة وفي قوله وهذا الحديث قصم ظهور
أولياء الله وتعليله بانقطاع ذوق العبودية
الكاملة سر يطلع عليه من أمعن النظر فيه وفي ذلك
قوله عليه السلام أنا والساعة كهاتين وتحقق بأسرار
القيمة وظهور الحق بفناء الخلق وعبوديتهم
إلا أن الله لطيف بعباده فأبقى لهم
النبوة العامة التي لا تشريع فيها وأبقى
لهم التشريع في الاجتهاد في ثبوت
الأحكام وأبقى لهم الوراثة في
التشريع فقال العلماء ورثة الأنبياء
وما ثمة ميراث في ذلك إلا فيما اجتهدوا
فيه من الأحكام فشرعوه
تقدير الكلام وأما نبوة التشريع والرسالة
فمنقطعة إلا النبوة العامة التي هي الإنباء عن
المعارف والحقائق الإلهية من غير تشريع
فإنها غير منقطعة أبقاها الله لعباده لطفا
عليهم وعناية ورحمة في حقهم وأبقى لهم من
التشريع أيضا نصيبا لكن بحسب اجتهادهم
لا أخذا من الله بلا واسطة الملك فإنه مختص

بالأنبياء لأن المسائل الاجتهادية والأحكام
الظنية نوع من التشريع حاصل من المجتهد
فيه جعلهم من الورثة للأنبياء كما قال عليه السلام
العلماء ورثة الأنبياء وليس لهم ميراث من
أموال الدنيا كما قال نحن معاشر الأنبياء
لا نرث ولا نورث فميراثهم الأموال الأخروية
فالأولياء العارفون وارثون للأنبياء
في المعارف والحقائق والعلماء المجتهدون
وارثون للأنبياء في التشريع بالاجتهاد
فالأولياء ورثة بواطنهم والعلماء ورثة
ظواهرهم والأولياء العلماء ورثة مقاماتهم
ولا يجتمع هذه النبوة العامة والتشريع الموروث
في شخص واحد لذلك ما اجتهد ولي من الأولياء
في حكم من أحكام الشرع الموروث في شخص
واحد لذلك ما اجتهد ولي من الأولياء
حتى خاتم الأولياء أيضا يتبع الشريعة في
الظاهر فيجعل المذاهب مذهبا واحدا لأن
تشريعا منه لأنه يحكم على ظاهر ما هو في نفس الأمر
متابعا لما حكم خاتم الأنبياء والأئمة الأربعة
أولياء بالولاية العامة الشاملة لجميع المؤمنين
لا الخاصة فلا يرد
فإذا رأيت النبي يتكلم بكلام خارج
عن التشريع فمن حيث هو ولي وعارف
وذلك كقوله عليه السلام لو دليتم بحبل لهبط على الله
وكقوله الحديث القدسي لا يزال العبد يتقرب
إلي بالنوافل الحديث والأحاديث الغيبية

والمظهرة للاحوال الاخروية والدنياوية وغير ذلك فيما
يتعلق بكشف حقائق الاسرار الالهية فهو من
مقام عرفانه وولايته لا من مقام نبوته ورسالته
ولهذا مقام من حيث هو عالم وولي
اتم واكمل من حيث هو رسول او ذو
تشريع وشرع اي كامل لان الولاية غير
منقطعة والنبوة منقطعة حتى مقام النبي
من حيث انه عالم بالله واسمائه وصفاته وفي
ان فني عبوديته في ربوبيته اتم واكمل من مقام
نبوته ورسالته لان الولاية جهة حقانية
فهي ابدية والنبوة جهة خلقية فهي منقطعة
غير ابدية فاذا سمعت احدا من اهل
الله يقول او ينقل اليك عنه انه
قال الولاية اعلى من النبوة فليس يريد
ذلك القائل الا ما ذكرناه
من ان ولاية النبي اعلى من نبوته لا ان ولاية الولي
اعلى من نبوة النبي وذلك كما يقول فيمن يكون
عالما تاجرا خياطا هو من حيث انه عالم اعلى
مرتبة من حيث انه تاجر او خياط او من حيث انه
تاجر اعلى من حيث انه خياط
او يقول ان الولي فوق النبي والرسول
فانه يعني بذلك في شخص واحد وهو
ان الرسول من حيث انه ولي اتم منه
من حيث هو نبي ورسول لا ان الولي
التابع له اي للرسول اعلى منه فان
التابع لا يدرك المتبوع ابدا فيما هو

تابع له فيه اذ لو ادركه لم يكن تابعا فافهم
ظاهرها مر وهو قوله اذ لو ادركه اي بالذوق
والوجدان لما كان يدرك المتبوع فلذلك لم يكن تابعا
لانه مثله وفي مرتبته
فمرجع الرسول والنبي المشرع
الى الولاية والعلم
اي اذا علمت ان الرسول والنبي لا يشرع
الاحكام ولا ينبئ عن الحقائق الا من
حيث انه ولي وعالم بالله فمرجعهما الى الولاية
والعلم بالله فليس المراد بالعلم العلم الكسبي بل
اليقيني الذي هو من الشهود الذاتي وما ينتجه
الا ترى ان الله قد امره بطلب الزيادة
من العلم فقال له امرا قل رب زدني
علما الا ترى ان الله تعالى امره بطلب زيادة
العلم بقوله وقل رب زدني علما وما امر بطلب
زيادة النبوة والرسالة لان تعلقهما بالنشأة
الدنياوية والولاية متعلقة بالنشأة الاخروية
فامره بالطلب لانه كلما توجه الى الله يحصل
له الترقي في مراتب الولاية ويطلع بحسب كل
مرتبة على علوم تختص بها الا انه بطلب العلم
امر بالترقي في مراتب الولاية اذ الامر بتحصيل
اللازم للشيء امر بتحصيل ملزومه
وذلك انك تعلم ان الشرع تكليف
باعمال مخصوصة او نهي عن افعال
مخصوصة ومحلها هذه الدار فهي
منقطعة والولاية ليست كذلك اذ لو

انقطعت لا انقطعت من حيث هي
كما انقطعت الرسالة من حيث هي
واذا انقطعت الولاية من حيث هي
لم يبق لها اسم والولي اسم باق لله
كما قال ان الله هو الولي الحميد وقال عن لسان
يوسف عليه السلام انت وليي في الدنيا والآخرة
فهو لعبيدنا تخلقا وتحققا وتعلقا
اي فالاسم الولي لعبادنا يطلق بحسب تخلقهم با
الاخلاق الالهية وهو اشارة الى الفناء في
الافعال والصفات وبحسب تحققهم بالذات الالهية
المسماة بالرحمن وهو اشارة الى الفناء في الذات
لان ذواتهم انما يتحقق بهذا الاسم اذا فنيت
في الحق وبحسب تعلق اعيانهم الثابتة اولا بالا
سم الولاية وطلبهم اياها من الله باستعداداتهم
او بتعلقهم بالبقاء بعد الفناء فالولي اسم لمن
فني عن صفاته واخلاقه وتخلق باخلاق الله
ولمن فنيت ذاته فيه وتستر في العين الاحدية
وتحققت بها ولمن يرجع الى البقاء وتوجه
ثانيا وتعلق بعالم الخلق والفناء
فقوله للعزير لئن لم تنته عن السؤال
عن ماهية القدر لامحون اسمك
من ديوان النبوة فياتيك الامر
على الكشف بالتجلي ويزول عنك
اسم النبي والرسول وتبقى له ولايته
فقوله مبتدا وخبره احد الامرين المذكورين
من الوعيد والوعد اي هذا القول وعيد عند

توهم وعد عند اخرين حيث قيد لا له الكلام لا دلالة
عليه وقوله وتبقى له ولايته اي تبقى لله ولاية
لان الولي اسم لله بالاصالة واسم العبد بالتبعية
ويجوز ان يكون ضمير له غائبا الى النبي الذي
هو العزير اي يزول عنك اسم النبي ويبقى لعزير
ولايته اذ لا يلزم من انتفاء النبوة والرسالة
انتفاء الولاية وانما اتى بضمير الغائب بعد
الخطاب لان الكلام على سبيل الحكاية عن الله تعالى بعد
تمامها قال ويبقى لعزير ولايته والباقي ظا
هر الا انه لما دلت قرينة الحال
ان هذا الخطاب جرى مجرى الوعيد
علم من اقترنت عنده هذه الحالة مع
الخطاب انه وعيد بانقطاع خصوص
بعض مراتب الولاية في هذه الدار اذ
النبوة والرسالة خصوص رتبة في
الولاية على بعض ما تحوي عليه الولاية
من المراتب قوله الا بمعنى غير وضمير انه
للشان وجواب لما علم اي غير انه لما دلت قرينة
الحال وهي حال السؤال ان هذا الخطاب جرى
مجرى الوعيد لان الخطاب يقع في صورة العتاب
علم من جعل حالة السؤال مقترنة مع الخطاب
ان هذا الكلام وعيد وذلك ان الولاية اعم
من النبوة وهي اعم من الرسالة فالنبوة هي
الولاية مع خصوصية اخرى والرسالة هي
النبوة مع خصوصية اخرى زائدة عليها وتانك
الخصوصيتان متعلقتان بدار الدنيا ولا يبطنها

الا الاسم الظاهر كما لا تحظى الولاية الا الاسم
الباطن فاذا انقطعنا تنزل فضيلتهما وشرفهما
اللذان اعطاهما الاسم الظاهر ويبقى مجرد الولاية
فيكون هذا الكلام وعيدا من هذه الحيثية تعليقه
على بعض ما يحوي متعلق بجده وغيره وينفر رتبته
اي ان النبوة والرسالة خصوص رتبته من جهة
ان الولاية يشتمل على بعض ما يحتوي عليها الولاية
من المراتب فيه ايماء الى ان رتبة النبوة والرسالة
من جملة خصوصيات رتب الولاية باطنا وان
كان ظهورهما متوقفا الى الاسم الظاهر كما مر
ويظهر حقيقة هذا المعنى عند من يعلم ان كل
ما في الخاص بالفعل من الخصوصية فهو في
العام بالقوة فالعام مشتمل عليه باطنا و
ان لم تكن الخصوصية فيه ظاهرا

فيعلم انه اعلى من الولي الذي لا نبوة
تشريع عنده ولا رسالة

اي اذا كانت النبوة والرسالة خصوصية
زائدة على الولاية فيعلم ان النبي اعلى
من الولي الذي ليس عنده نبوة تشريع ولا
عنده رسالة وكذلك الرسول اعلى من النبي
لان فيه خصوصية اخرى زائدة على النبوة التشريعية

ومن اقترنت عنده حالة اخرى
تقتضيها ايضا مرتبة النبوة تثبت
عنده ان هذا وعد لا وعيد وان
سؤاله عم مقبول اذ النبي هو الولي الخاص

الحالة التي يقتضيها مرتبة النبوة هي ان النبي
لكونه وليا واصلا عارفا بالحقائق الالهية
مشاهدا الظهور الحق في جميع مراتبه لا يمكن
ان يسأل عنه ما لم يمكن حصوله فاذا سأل
لابد ان يجاب دعوته ويقبل سؤاله واعلم ان
قبول السؤال
ليس معناه ان الله تعالى اعطى ما سأله من الاطلاع
على سر القدر لانه قد لا ولا فائدة عن القدر لان
لابد ذلك الا بالكشف للاشياء حال ثبوتها في
علمها فما اعطى ذلك بل معناه انه اراه كيفية
الاعيان عيانا وان وجد محمول على الاخرة
لكشفها عن مراتب القدر باشهاد الاعيان
انفسها في حال علمها

ويعرف بقرينة الحال ان النبي صلى
الله عليه وآله من حيث ما له في الولاية
الاختصاص محال ان يقدم على ما يقدم
على ما يعلم ان الله يكرهه منه او يقدم
على ما يعلم ان حصوله محال

اي يعرف الذي اقترنت عنده حالة اخرى ان
النبي من حيث انه ولي عارف بحقيقة واسمائه وصفاته
محال ان يقدم على طلب ما يكرهه الحق او يقدم
على طلب ما يعلم ان حصوله محال

فاذا اقترنت هذه الاحوال عند من
اقترنت عنده وتقررت اخرج هذا
الخطاب الالهي عنده في قوله لامحون
اسمك من ديوان النبوة مخرج الوعد
وصار اي هذا الخطاب

خبر ابتداء اعلى مرتبة باقية وهي المرتبة
الباقية على الانبياء والرسل في
الدار الآخرة ليست بمحل للشرع يكون
عليه اي على ذلك الشرع
احد من خلق الله في جنة ولا نار بعد
الدخول فيهما فلان المرتبة الباقية على الانبياء
والرسل انما هي الولاية لا غير فان النبوة التشريعية
والرسالة منقطعة في دار الدنيا وعند خرابها
يرتفع التكليف فلا يبقى لهم الا الولاية
فانما قيدناه بالدخول في الدارين الجنة
والنار لما شرع يوم القيمة لاصحاب
الفترات والاطفال الصغار والمجانين
فيحشر هؤلاء في صعيد واحد لاقامة
العدل والمواخذة بالجريمة والثواب
العملي في اصحاب الجنة فاذا حشروا في
صعيد واحد بمعزل عن الناس بعث
فيهم نبي من افضلهم وتمثل لهم نار
يأتي بها هذا النبي المبعوث في ذلك
اليوم فيقول لهم انا رسول الله اليكم
فيقع عند بعضهم التصديق به ويقع
التكذيب عند بعضهم ويقول لهم
اقتحموا هذه النار بانفسكم فمن اطاعني
نجا ودخل الجنة ومن عصاني وخالفني
امري هلك وكان من اهل النار
فمن امتثل امره منهم ورمى بنفسه
فيها سعد ونال الثواب العملي ووجد

تلك النار بردا وسلاما ومن عصاه
استحق العقوبة فدخل النار ونزل فيها
بعمله المخالف ليقوم العدل من الله في
عباده اي انما قيدنا بالدخول في الجنة والنار
لان يوم الفصل قبل الدخول في المقامين تكليف بعض
الناس فيه كاصحاب الفترات وهم اهل زمان ما بعث
فيهم نبي يشرع لهم اندرس شريعة من كان قبله
وكالاطفال الذين توفوا قبل البلوغ سواء
ان التكليف في شرطه كالمجانين لعروض مزاج
وتحقق التكليف معه في الدنيا وانما كلفوا
لاقتضاء حكم العدل ذلك فان الثواب والعقاب
يترتب كل منهما على اسباب توصل اليه النار
التي يأتي بينهم بها هو النور الالهي الذي بينا
النفوس النورانية فلما كانت نورية بهم تخفيف
فيهم لعوارض النشأة الدنيوية فاذا زالت ظهرت
النورية فمالت اليها فدخلوا فيها فنجوا و
النفوس التي كانت ظلمانية تنفروا منها فعصوا
امر نبيهم فحق عليهم القول بقوله فاقتحموا هذه
النار بانفسكم اي ادخلوا انفسكم في هذه
النار فالباء للتعدية
وكذلك قوله يوم يكشف عن ساق
اي عن امر عظيم من امور الآخرة و
يدعون الى السجود فهذا تكليف و
تشريع فيهم فمنهم من يستطيع ومنهم
من لا يستطيع وهم الذين قال الله تعالى
فيهم ويدعون الى السجود فلا يستطيعون

كما لا يستطيع [illegible]

بعض عباده [illegible] غيره ويهديه

ما يستفيد [illegible] البشرى في الآخرة يوم القيامة

[illegible]

[illegible] العالمين

[illegible]

الامر لا مفر الى الانبياء [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] في العقيقة فلا [illegible]

ومن [illegible] الدنيا [illegible]

فاستحق [illegible] واخلص من النار [illegible]

المنتقم والقهار اللهم اجعلنا من الفائزين بجنتك

والناجين من عذابك والحمد لله وحده والصلوة

على خير خلقه بعده

فص حكمة نبوية في كلمة عيسوية

انما نسب الحكمة النبوية الى الكلمة العيسوية لانه

عليه السلام نبه بالنبوة العامة اولا وابتداء والنبوة

الخاصة حين البعثة لذلك انباء عن نبوته

في المهد بقوله وانا في الكتاب وجعلني نبيا

وانباء في بطن امه عن نبا قبلها الانثى بقوله

لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريا اي سيدا

على القوم ولذلك غلب عليه الانباء عن الحقائق

الروحانية وكانت دعوته الى الباطن اغلب

وقيل انها [illegible] بمعنى ان [illegible]

[illegible] كما قال تعالى بل [illegible]

[illegible] النبوة التشريعية التي [illegible]

من الانبياء ليلزم اشتراكهم فيها [illegible]

الخاتمة الازلية ولا اشتراك لاحد من الانبيا

[illegible] لان النبوة العامة [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] وغيره [illegible]

[illegible]

[illegible] التشريعية وغيره من الانبيا

لا يكون الا بعد البعثة [illegible]

[illegible]

وجعل لها النبوة العامة وتكلم عليها بما [illegible]

فاراد بها التكلم على بعض خواصها في الكلمة

العيسوية والله

عن ماء مريم او عن نفخ جبرين في صورة

البشر الموجود من طين تكون الروح

في ذات مطهرة من الطبيعة تدعوها

سجين استفهام على سبيل التقرير تقديره

اعن ماء مريم او عن نفخ جبرئيل وعنهما معا

تكون هذا الروح فيكون الواو [illegible] وجبرين لغة في

جبرئيل [illegible] اي يكون روح الله عن ماء

مريم ونفخ جبرئيل معا حال كونه متمثلا في

صورة البشر الذي خلق من الطين كما قال تعالى

فتمثل لها بشرا سويا فجسما نبتت من ماء مريم